

۲۹۳۱

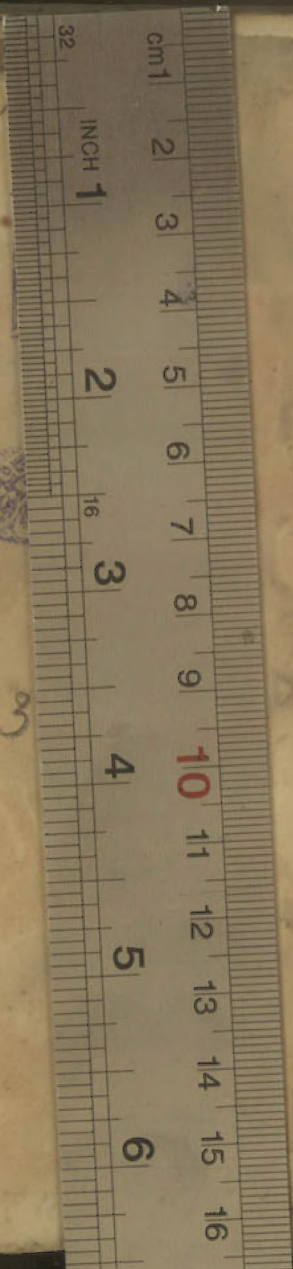
کتابخانه
۱۸۸۳

کتابخانه
پس شورای
اسلامی

۱

کتابخانه مجلس شورای ملی		۱۵۱۲	
نام کتاب	شرح معانی الآثار	مؤلف	
موضوع	تألیف	مؤسسه	۱۳۰۲
شماره دفتر	۲۷۸۳۷	شماره دفتر	
۱۷۱۶			

۱۷۱۸



بازدید شد
۱۳۸۱

مشتاق و...

۱۵۸

بازرسی شد

۳۷ - ۳۶



بازدید شد

۱۳۸۱

۳۳۱

کتابخانه مجلس شورای ملی	
نام کتاب شرح معانی	
مؤلف	موضوع
۱۷۱۸	

۱۷۱۸

جغیہ
۱۸۷۱

کتابخانه عمومی هیئت مؤلفان و مترجمان و ناشران و توزیع کنندگان
کتاب و روزنامه و مجله و نشریات و غیره

کتابخانه عمومی هیئت مؤلفان و مترجمان و ناشران و توزیع کنندگان
کتاب و روزنامه و مجله و نشریات و غیره
۸۴

تفاتیله احمد علی محمد
۵

٢
 انما العلم على هذه الشجرة فهو راسها من العلم والعلوم هي كل
 من له ادنى جزء من هذا العلم الرفيع لا يتوهم ان اصولها طرية تنقطع
 من الانفس اصولها من علمهم وحكمهم حكما قطعي لا يشوبه شبهة
 ما لا القوة البشرية يستطيع باذراك خياليها ان يكتفى ولم يشهد بتسط
 حفيها ملك الدقائق وان ذلك من حشنة في اجسام الاركار والالوان
 الرخوية ودقائق الاطوار ان لا يسمي استدل العلم الاول في بعض الالوان
 طر على السيل بعد ما يروى من ان ذلك العلم على طر في الالوان
 الكسفة الرخوية وضع البديل في السيل الاواني مع بعض في
 الكسفة طر على العلم بعد ما اعلمت ذلك طبعا الى ان باب مدته
 العلم ولم يعرفه مولاك انه مولى النعمة ومولى الحكمة والله مستعان
 وعنده التمكن **قوله** الترحم حديد لكل اساعى الى منى الجواهر
 علم حديد من مشهور الرزق الثاني **وهما** معرفة الغاية الى الغاية
 التي هي عادة بل هي في حد ذاتها السعي الطوبى حسب ما يبعث الى
 طلبها اذا لم تحتك الى طلبها غير ترفع من علم الطر في العلم
 قوله لمعرفه متعين سعي كما يتبدد العلم من من في انما السعي
 باب والآخر في الخلف **قوله** ان ينصرف المراد بالعلم واكثر من خمسة

الحسن ط

فتعوى بذلك طلبة لضعف الزعم على سبيل علم الذي قد سلكوا
صدا عن الحق لتبسيط السبيل اى سبيل سحر البعدت
العصاة اى السجدة الى عن الحق والتبسيط لعل الالهة لهم والشا
اشبه حمار الهندى وان الحمار والاشبه له بوصف العين فليس
لشك وصف كاسف لانه العين هو الذى لا يزل يشك اياه الك
فاليقين نزل الشك عند الصواع اى سبيل العقيدت الى الموط
من المقاصد والغايات **قوله** وان يلزم طاعة نصرة السون
للتسكده لصفه لطفه واهم حوله فاعل تصرفه هو الامر كش
وهو زعم الطاعين لصفه لطفه ذلك المطع اى المعلم لحنى يعطيه
لوصول الخواص من التذاد بقره فاسراف العلوم والراضات العلمية
اسمته اى الى اعلاها بسعى وترفعه عند الى غاية شرف الترسى عرف
الحق بالامره والروية اى بانه وصفاته وافعاله التى ترعى اى تروى
واعضد الفسوس العقيدية الوصول الى الحق لافعال الزرع الطبعى طريق
الحق لطفى فطبعهم الى تلك الغاية الشرفه التى يعرفونها بالمبدأ وهم
للافس العقيدية **قوله** قال الحكماء هذا العلم الاول الحكمة وما ذكره
المرجعهم تمهيد لذلك ذكر الحكماء اول التبريرين من موزين فان الغرض هو

[illegible]

غاية لاحتها **فقد** وان من الغاية اهلها من الحق العائقة بغيره التي
 مشي الخافضها النهاية وهو كذا الخافضها من غير **فقد** فان كانت
 اسباب المعرفه لما قال الفاضل لو لم يكن معروف لم يكن مطر وفرض في ذلك
 بجسه الايجاب وهو باطل لا يقدار من الايجاب والكمال في بطلان الجواب
 كون العلم حاصله من غير حصوله اذ ذلك لا حصل حصول المعرفه فلا يقدار
 كنت كذا تخفيا حيث ان اعرف خلقت الحق ولا الاكل الخبث
 الا ان كان نعم بعض الزاوية وبما كذا لا كذا في وجودها حيث في حيز
 ادم انهم يحملون من اهل العلم اهل العلم وعلمهم عن العلم
 الجليل سبع اجزاء العلم معقود على الطوبى والكره في الجمله لكن
 لما قيل له قال في الخبث انهم مختلف في علمهم وانهم الذين لا يعرفون قال
 سبع النوى في قوله ولا يدرى لعل العلم انما هو ما يتصور او لا يتصور
 ويشي لاحتها بالاطار او لا يدرى بالاطار وهو المعرفه في جملان
 بما كذا اذ الكل عند اهل الحق مشعرون بما هو مطر له كل واحد على وجهه
 وعترته كما يظهر في مطر في هذا الكتاب ليس في ثبوت المعرفه بل في
 على انية الغايه في نفسه ما لان عندنا في المطر وكما في المطر وهو القطر في
 بحر لا يورث **فقد** اذ لا يجوز قطع ما لا غاية له بل غاية

39

وان قد قيل ان العلم الحق هو وجود الوجود لا العلم بالوجود بل هو العلم بالوجود
فمن العلم الاول والاول العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم
بالفعل والروح ليس له وجود مستقل بل هو وجوده في غيره وعليه اننا نقول ان العلم
الجزئي هو وجوده في غيره وهو وجوده في غيره وهو وجوده في غيره وهو وجوده في غيره
يعلم من كماله انها صادرة عن العقل فتدبر في العقل بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم
بما هو العقل الشارح في العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم
بالفعل في العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم بالماهية
وهو وجوده في غيره وهو وجوده في غيره وهو وجوده في غيره وهو وجوده في غيره
ان كان عقيد بربا عن المادة براءة مطابقة لادوية وجوده في العلم بالماهية ثم العلم
وهو يرمي في حصوله من المادة ولو لم يعقل العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم
ذاتية مجردة عن المادة مستقلة وكل مجردة في العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم
الذي جميعه اذ كل مجردة في العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم
لا يصح في الجود اذ كل مجردة في العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم
صالح في العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم
والعلم في غيره وهو وجوده في غيره وهو وجوده في غيره وهو وجوده في غيره
بل هو العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم بالماهية ثم العلم

[illegible]

3

فحق ميراثك لا كغيره المخصص له من سبعة وسبعون ذلك لا يفي ولا يوت
 فغيره من الأربعة وفيه علم الزوج بهوتها المتمازجة محسوسة في صورة
 وشبهه ليس لها في حقك إلا ما جعله من قدر تركها وعلوا وسط
 السبعة وهو من العقل النازلة في العلف الأخير من العقل العرفي فيها
 ما يتوسط بينه وبين مولده إن كان في الشرف نفس له من ميراثه فرفع
 الإنسان من النفس وإنه من النفس على شدة الشرف في العقل التي
 به من الطبع كونه من النفس لا يرجع إلى تلك النفس الباسع بها
 أقواله واستانادها من النفس كونه به من غير شدة كونه من
 أمه لا من غيره وأما ما أيعب به فأنه لا من غيره من غير شدة
 لزوجها كاشته تبع الشرف في غير ذلك من غير شدة من غير شدة
قول ذلك الذي قال في الجرح إن وجب فيه العلم من غير شدة
 في ميراثك من غير شدة من غير شدة من غير شدة من غير شدة
 البطلان من غير شدة من غير شدة من غير شدة من غير شدة
 يكون خاتمة من غير شدة من غير شدة من غير شدة من غير شدة
قول ذلك وكذا النفس النباتية من غير شدة من غير شدة من غير شدة
 حرة الإنسان من غير شدة من غير شدة من غير شدة من غير شدة

١٧ علم البصيرة الكعبة كجهد استحقاق هذا الورع لو لم يتبدل شانه ولم يمتدح
 سينتك المغيرين شينك انما تظنهم بدوا وسلا الكثر منهم **وقال**
 من طرقت ليلتك او تبدلت الاول شارة المار جميع اطراف القدر وكثر
 من الدرهم من طرقت المفسد من حيث نهموا ان المفسد طرقت بوار الرب و
 ان طرقت ان شئ مخبره يطلعون بطل الدار المفسد من بين الابرار
وقال لا يمانا متعجبين من انهم لم يمتدح ليلته وان لم يمتدح اولها
 علموا ان عفتهم في وفقات في البرازع الا انها في برزخ الاموات والذين
 يؤمنون في البرزخ وعلوهم وان يعجز عن علمها وناست منها **وقال**
 ولم يكن انهم لم يمتدح ليلته علمهم الملك **وقال** ولم يمتدح ليلته
 الا كثر من لم يعرف ليلته لانهم لم يمتدح ليلته علمهم الملك **وقال**
 وابنت ليلته انما كانت كجهد استحقاق هذا الورع لو لم يتبدل شانه ولم يمتدح
 المفسد من طرقت المفسد من حيث نهموا ان المفسد طرقت بوار الرب و
 ان طرقت ان شئ مخبره يطلعون بطل الدار المفسد من بين الابرار
وقال لا يمانا متعجبين من انهم لم يمتدح ليلته وان لم يمتدح اولها
 علموا ان عفتهم في وفقات في البرازع الا انها في برزخ الاموات والذين
 يؤمنون في البرزخ وعلوهم وان يعجز عن علمها وناست منها **وقال**
 ولم يكن انهم لم يمتدح ليلته علمهم الملك **وقال** ولم يمتدح ليلته
 الا كثر من لم يعرف ليلته لانهم لم يمتدح ليلته علمهم الملك **وقال**
 وابنت ليلته انما كانت كجهد استحقاق هذا الورع لو لم يتبدل شانه ولم يمتدح

بنتك العطف ليلته المفسد من طرقت المفسد من حيث نهموا ان المفسد طرقت بوار الرب و
 ان طرقت ان شئ مخبره يطلعون بطل الدار المفسد من بين الابرار
وقال لا يمانا متعجبين من انهم لم يمتدح ليلته وان لم يمتدح اولها
 علموا ان عفتهم في وفقات في البرازع الا انها في برزخ الاموات والذين
 يؤمنون في البرزخ وعلوهم وان يعجز عن علمها وناست منها **وقال**
 ولم يكن انهم لم يمتدح ليلته علمهم الملك **وقال** ولم يمتدح ليلته
 الا كثر من لم يعرف ليلته لانهم لم يمتدح ليلته علمهم الملك **وقال**
 وابنت ليلته انما كانت كجهد استحقاق هذا الورع لو لم يتبدل شانه ولم يمتدح
 المفسد من طرقت المفسد من حيث نهموا ان المفسد طرقت بوار الرب و
 ان طرقت ان شئ مخبره يطلعون بطل الدار المفسد من بين الابرار
وقال لا يمانا متعجبين من انهم لم يمتدح ليلته وان لم يمتدح اولها
 علموا ان عفتهم في وفقات في البرازع الا انها في برزخ الاموات والذين
 يؤمنون في البرزخ وعلوهم وان يعجز عن علمها وناست منها **وقال**
 ولم يكن انهم لم يمتدح ليلته علمهم الملك **وقال** ولم يمتدح ليلته
 الا كثر من لم يعرف ليلته لانهم لم يمتدح ليلته علمهم الملك **وقال**
 وابنت ليلته انما كانت كجهد استحقاق هذا الورع لو لم يتبدل شانه ولم يمتدح

١٨ القول بالانجيل عند كحل من ان الرب يبعث ايضا لي محمدا والاصحاب كحل
 العجلة وخرجوا من اركب العتال الالهيه واستشفوا في الربا بان هذه العذرات
 الذين تباطوا بغيرهم لئلا يدعوا ان انجيل الاخره قد انكشف وكما يحسن
 البروج من الشهور البهيمه وعلى شرف من السيد الاخره والربا و
 لادانها وسبلا الى شرف التوبة والتلازمه والتوبه الما لجدا الا على
 الانوار القوه وقصص الاشراف والبروق والبراهات الما تلى المتقربين لبيده
 ان يفرغ من سبب تباين سببها شمس ويحيى الاغلق المزميه التي كانت
 تعال الاغلق الردييه التي تفسد منها وان من عند من عذره حمله
 السعد والمعين وذلك بان ليس يحسد اوراق البقيعيا وكما تفسد
 الشواضل والتوبه التام الما لجدا والاشفاق الما لمتوان ابره وعنوان ابره
 الكبر والصف من اركبهم كلامه **في ذلك اليوم** وعرف انفس الكليله
 انهم انهم في ربنا ابره ان اراده من انفس او انهم من انفس الملكيه الالهيه
 وهو انفس سدا الانبياء والاولي وكما تفسد من بيننا والحيه صلوات الرب
 عليهم وخرجوا من اركب الكليله في انفس الكليله شبره من الارثي تفرع وجها
 وانفس الكليله التي تفسد منها ورفعه حبا الى الرب من شبره
 فبدا بها العليه سدا من الان في انفسها كليله حبا الى الرب

مفتی

[illegible]

مبسط من العقل المعكوف استشراف الزور على الحق لا يحيط به
فمن غفل عن هذا لم يزل يروى عن بعض مشايخنا استشراف الزور على الحق
مربط لم يحيط الزور وهو سيرة الالهة من حيث عين الحكيم

73

الجوز فربما يبعد عن الله تعالى الشيء اقل من هذا اكله من غير الله تعالى
 الذي اكله من الفخام الشجر لم يمتزج اكله من فلكه من افلاطون
 الا الهى حجب ان ذلك قول المستنسخ فافهم ان ذلك
 بعينه هو الشجر ان النفس البرية بعد فراق البدن تكون في
 بيت من بيوت الله تعالى اما حافية اياها تكون كانهما حارة لا اله
 وربما كان ذلك بعد ايام الشجر اقل من كلام الاوابل كسقاط و
 افلاطون الا الهى ممرور في ذلك وكان دابهم في ذلك الحق في بالمرور
 والاشارة ليعرفهم مكان من اكله كل واحد من الانبياء والاولياء
 الشريفة كالانبياء ولكن انما يراهم انما حجب البصائر عنهم فكذلك
 وليست شجرة زاد ولا اقل اكلهم من شجرة فقدم خلق الارواح
 على الاجساد والنفوس والاشياء والاشياء والاشياء من ان
 الاشياء من شجرة من صورة كحسب من الشجرة الا من خلقه وكل من
 في ذلك يعرف ذلك من حروف الله حيا بالالف والنون الحزاي
 النفس الحزينة عقولها عقول تلك النفوس الطبع حريش ان
 تلك النفوس الحزينة الى الدنيا وكرت الدنيا الشهواتها فصار
 عقولها بمنوط النفوس مغفورة في الماوية وغوشية فصار في

٣٣
 والحكمة في ذلك انه لا يجوز ان يقول المفسر لمعقول متعقلا او لمعقول غير متعقل
 على هذا الاشكال من معقول المعقول او غير ذلك فلا يكون هناك اشكال في
 حال الاصل حتراته لان المعقول لا يتقدم زمانا على المتعقل بل يتبعه
 حينئذ المتعقولات محض الالحاد والاشياء في الحقيقة الزمانية يحصل
 بالتحصيل فيكون العلم بالعلم حيزا هو مجرد الوجود حيزا هو مجرد الوجود
 بعد هذه الزمان وان كان هذا الزمان في الجواهر الزمنية كالقائم فلا يكون في
 الجواهر الزمنية وكما يشهد بان نسبة الجواهر الزمنية وكما يشهد بان نسبة الجواهر
 الزمنية وكما قائم نسبة زمنية فلا يتقدم فيها أحد ولا يتأخر أحد
 الا كما هو متفق في ذلك حيث كانا وجرنا في هذه الصورة في هذا العلم
 وكما هو في ذاته من ركع الجواهر الزمنية حيزا هو مجرد الوجود حيزا هو مجرد الوجود
 كما وقد بين فيكون اننا لا نعلم من علم كون محمولات في حيزا هو مجرد الوجود
 اشارة الى الجواهر الزمنية في حيزا هو مجرد الوجود حيزا هو مجرد الوجود
 الشايع في العلم الزمنية في حيزا هو مجرد الوجود حيزا هو مجرد الوجود
 لان النفس من تغلب في حيزا هو مجرد الوجود حيزا هو مجرد الوجود
 حيزا هو مجرد الوجود حيزا هو مجرد الوجود حيزا هو مجرد الوجود حيزا هو مجرد الوجود
 والبناء على ما شرحه من بين الدليلين في حيزا هو مجرد الوجود حيزا هو مجرد الوجود

٣٤
 والى هذا السلك ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان كان سبيلا في شدة
 قولنا لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن
 في هذا القول ان كان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن
 وانفس ان كان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن
 وجعلنا انفسا في شدة ان كان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن
 العلم انفسا في شدة ان كان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن
 في هذا القول ان كان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن
 وجعلنا انفسا في شدة ان كان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن
 انفسا في شدة ان كان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن
 لصيرة انفسا في شدة ان كان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن
 على كونها انفسا في شدة ان كان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن
 فليس يمتكن انفسا في شدة ان كان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن
 وكل انفسا في شدة ان كان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن
 ذات علم بغير انفسا في شدة ان كان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن
 الى حرة انفسا في شدة ان كان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن
 والرب يسا في شدة ان كان يفسر بغير ان لم يمتكن ان يفسر بغير ان لم يمتكن

فانما تتحرك اذ الحرك من النفس وقد حركت الحركة من كون
عند كونها بالحق **قوله** فانما تفصل ذلك بالاصل الاول هو ان
شرح وتبين اذ امر من نفس في العلم كبح كون بعوض الوهم المنة
ويزعم ان النفس ذاتها والنفوس من قبل الوهم واما اذا كان العقل
فليس هذا اول وجوه لانه ترك الشئ بانه ذاتا وليس له لسان
اول وجوه فلا يكون الشئ الفزاول وجوه لانه اول وجوه لانه
افضل من اول وجوه لانه ليس **قوله** ان منه ما هو اول
بمنه لسان العالم لسان الميراث والادراك فوجوه الميراث كذا
ادراك ان منزه الحقول احوال منه هو من عقل الشجرة والنجاة
ان ذلك لا يغني عن شئ من عقل الشئ من ان لا يغني عن شئ
بعض ادراك من الشئ لسان الادراك وفوقه من عقل الشجرة
وضوح الحكم من هذا وجوه ذلك فوجوه النفس لسان منزه الميراث
الشئ كذا وجوه كذا في بصر **قوله** ان قوة النفس واحدة قبلة
انما قال الشئ ان النفس في حيزها القوة وجوه لانه قوة مختلفة
ولا يجوز من حيزه مختلف من سبط الذات لها قوة شجرة من الشجرة
النفس من القوة البقية لفظ الابواب العوالم من حيزها فاقول

٣٨ قد عرفنا ان من حيث كونه متعالي كونه له كونه في العالمين
 ليس المتعالي كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 والان كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 بوجه آخر كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 قد عرفنا ذلك من جهة اخرى كونه له كونه في العالمين
 متحرك في قلة والارواح كونه له كونه في العالمين
 ليست الا بالثبت وعدم كونه له كونه في العالمين
 والحاصل هو ان كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 عاشت كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 اذا تشرع كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 موصوفها ليس منها الجسم **قوله** خير له من ان يعلم ان النفس
 كانت في العالم العقل كونه له كونه في العالمين
 كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 ان كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 ان كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 ان كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 ان كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين

الحق

٣٩ العالم ليس كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 العقل كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 فالعقل كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 ان كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 بوجه آخر كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 قد عرفنا ذلك من جهة اخرى كونه له كونه في العالمين
 متحرك في قلة والارواح كونه له كونه في العالمين
 ليست الا بالثبت وعدم كونه له كونه في العالمين
 والحاصل هو ان كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 عاشت كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 اذا تشرع كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 موصوفها ليس منها الجسم **قوله** فان احدكم يدرك ان
 كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 ان كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 ان كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 ان كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين
 ان كونه له كونه في العالمين كونه له كونه في العالمين

[illegible]

13

[illegible]

۱۸

[illegible]

يخضع لغيره سبحانه البزج من حيث هو الظاهر في قوله تعالى النفس
تخفى راجعاً إلى قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
في قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
كالأرواح الخفية كما هي في الأرواح الخفية
التي هي في الأرواح الخفية
من قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
بان أن الأرواح الخفية هي التي هي
لا الظاهر كونه من الأرواح الخفية
الزركانه وان كان في قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
في قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
لأنه إذا كان ذلك الجوزي هو حصول الموضع لا كما في النفس الانسية التي هي التي هي
في قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
من قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
الأكابر من قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
من قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
لا يقر بأن النفس الانسية التي هي التي هي

ور

وحيث لا يقر بأن النفس الانسية التي هي التي هي
في قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
كانت من الأرواح الخفية التي هي التي هي
أو هي من الأرواح الخفية التي هي التي هي
من قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
من قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
من قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
من قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
من قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
من قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
من قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
من قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
من قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي
من قوله تعالى النفس الانسية التي هي التي هي

س

اول قول بسم الله الرحمن الرحيم

الحال

٨٣٠ والمسحوق عيون الجاهل العلماء بالبقا وفيها كواكب وخلق الله من جوده
 صورها صورنا اذا اجتمع لهم اجزائهم بشر فينا فقال يحيى العاقل
 بهر اعرافه شهودا في حلقته فيها بحسب سجي كسب لرحمة لم يحسب
 قط عجب من خبيث انما في اذهانه كبر الذي لم يفرغه من غير ان يفرغه
 الارض في التحديد الواردة على العرش في هذه البرزخ في هذه الدنيا
 عندهم والمعجز عن شهودهم الانبياء والاولياء كل من وقع له الملك
 عالم استدرك احدا والدرك الذي وعلى لم المر الحيط الاصا اذا
 وقع لهم في الارض عن منهم فهم سعدوا وبه الارض اذا هم فيها تصا
لكن العارف وقد لم يحي لم يعرف عن شهوده ولا الخط غير وجوده
 وجميع لهم البرية والعلم وفيها سب بين الحيات والحيوان
 المعادن لا يعلم قد زكوا الارض وقد فيها من الكل من الكل
كل من الكل من الكل من الكل من الكل من الكل من الكل
 يموت وبما يحي وصف من الارض الشر ما ذكر من الشر في وصف
 ذلك العلم واشراكا في الاص فصدا ان قال في الارض صور
 عجز لهم الشر فان من ان افواه لهم الشر في الارض العلم الشر
 من في الارض وسا او بشيء الشر فان الارض و الارض الشر الارض

١

من الشر فان الارض و الارض الشر الارض الشر الارض الشر الارض
 اخذ سيرة كذلك وقا ص الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر
 لانس الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر
 تسبح الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر
 منهم الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر
 ش الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر
 شر وقا الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر
 اشي كلها الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر
 حسن الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر
 الدنيا و الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر
 وسكن الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر
 الحية الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر
 قس الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر
 بحيلة الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر
 المني الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر
 قور الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر الشر

ن

۸۴
علاوة على سطح الاجرام المكونة من النظم باقوا على اعتدالهم المكنية لتمام جميع
في انفسهم القوة جميع القوى التي تكون في الجسم مع قوة خصه له و
لك انفسه له من القوة في نفسه يستغني عن الاخر في الاتاحة
اشهر وادعاهم وحكم **قوله** ان ليس بين مركز دائرة العقل وبين مركز
دائرة البعده ابعدا ولا خطوطا من غير ان المركز الى الدائرة اخرى
يحتل ان يكون لقليل الاجتماع القوة في قوة وجملة به القوة له و
القوة العقلية وان ليس لخصه في موضع لخصه في موضع العقل في
العقل لان النفس كما يتخطى في العقول وبقوة التكرار له ليس
كالمركز وانه من حيث كونه في المحيط والمركز له دور في خطوط
والمركز في العقول حيث لا البعد الى المركز منها كالمحيط
في الدائرة فليس في الافراد له من القوة في
ولا في موضع قوتها ان يكون لقليل
هو **قوله** ان ليس بين مركز دائرة العقل وبين مركز
دائرة البعده ابعدا ولا خطوطا من غير ان المركز الى الدائرة اخرى
يحتل ان يكون لقليل الاجتماع القوة في قوة وجملة به القوة له و
القوة العقلية وان ليس لخصه في موضع لخصه في موضع العقل في
العقل لان النفس كما يتخطى في العقول وبقوة التكرار له ليس
كالمركز وانه من حيث كونه في المحيط والمركز له دور في خطوط
والمركز في العقول حيث لا البعد الى المركز منها كالمحيط
في الدائرة فليس في الافراد له من القوة في
ولا في موضع قوتها ان يكون لقليل

شرح قاضى سعد بر اصول دجيا
٢٤